

金刚经名句 金刚经第三品心得体会(模板9篇)

在日常的学习、工作、生活中，肯定对各类范文都很熟悉吧。那么我们该如何写一篇较为完美的范文呢？这里我整理了一些优秀的范文，希望对大家有所帮助，下面我们就来了解一下吧。

金刚经名句篇一

在忙碌的日常生活中，人们常常忘却了生命的本质。金刚经第三品是一篇关于无常的经文，正是通过这篇经文，让我们可以深刻领悟生命的本质。经文告诉我们，一切皆无常，没有任何一事物是可以永恒存在的。我们必须了解这一切都将逝去，唯有悟道之人，才能临终无惧。这让我们深刻意识到，时间的宝贵，我们应珍惜，活在当下。

第二段：拥有平常心态

金刚经第三品中提到了“观味五欲”，这意味着我们应该具备平常心态，避免过于沉迷于五欲之中。平常心态让我们保持冷静，不被外部诱惑所动摇，不被身体感官所限制。这让我们有信念去实现自己的目标。与之相对的是功利心态，贪婪心态，这些情绪都会导致我们的内心不稳定，思维混乱，将自己推向困境。

第三段：明确自己的生命意义

纵观整篇金刚经，它其实是在告诉我们人类的生命意义是什么，生命追求的目标是什么。人之所以为人，不仅仅是为了活着，而是要让自己的生命有所意义，追求人生的真正价值。通过经文所阐述的概念，我们不仅可以明确自己的生命目标，还可以为自己设立更高的目标，让自己的生命不断得到提升。

第四段：感悟广博的智慧

金刚经第三品所传递的智慧，广博而深邃。这一品经提供的内在启示使我们拥有了更广泛的视野，让我们意识到自己的生命是多么渺小而卑微。这种感悟让我们对生命有了更加深入和全面的了解。同时，它还教会我们如何正确地应对各种挑战和困境，从而更好地发展自己。

第五段：践行经文传递的智慧

金刚经第三品中所提供的智慧，不仅仅是道理，还需要践行。通过实践，我们能够更加深刻地领悟这些智慧。我们可以在日常生活中，通过不断业力修持，提升自己的道行，超脱凡俗，缓和身心疲惫。此外，我们还可以将这些智慧传递给他人，帮助更多的人爱自己，关爱他人，为世界带来更多的和平和福祉。

总之，金刚经第三品是一篇内在启示，它给予了我们更好的生命意义，平常心态和智慧，通过它，我们能够更好地领悟这些智慧，秉持这些智慧践行，不断提升自己的道行。最终，我们将能够达到心灵的彻底解放，实现精神层面的圆满和完美。这就是通过践行金刚经第三品我们所能得到的启辉，是一种高度履行道义的美好体验。

金刚经名句篇二

金刚经是世界上最古老的佛教经典，也是佛教中最高深的经典之一。金刚经第三品是其中一个阐述佛教教义的章节，主题为“三无无尽”，即世间一切的法都是无我、无相、无作。这意味着一切事物都没有固定的自我实体，所有事物都是因为其他事物的存在而存在，并且没有固定的形态或属性。这一主题是佛教中至关重要的一环，对于所有寻求解脱之路的人来说都是不可或缺的。

第二段：阐述无我、无相、无作三个概念的内涵

“无我”指的是人们常说的自我或灵魂，并不是存在的，而只是一种心理感受。人们有自我意识的感觉，实际上是由于自己的思想和身体所造成的联系感。同样地，“无相”说明世界上所有事物都没有固定的属性或形态，一切都是因为条件的相互作用而有所体现。最后，“无作”则表明所有的事物都是无法在自己内在原因的支配下发生，而是取决于无数其他因素的影响。

第三段：解析佛教关于无我、无相、无作的意义和重要性

佛教中强调无我、无相、无作的意义和重要性，在于揭示了人们对于世界本质的误解。人们常常将自己的意识和他人的存在视为固有的、自成体系的存在，而这些都是对于世界的错觉。同时，这些教义还表明了一切事物都是互相依存的，而这种依存关系并不是被动的，而是充满了积极的可能性。因此，佛教强调人们应该认清无我、无相、无作的真相，从而摆脱生死轮回的限制，最终获得真正的解脱。

第四段：金刚经第三品对于当代社会的意义

在当今社会，人们经常面临着焦虑、压力和疲累等问题。在这种背景下，佛教的“无我、无相、无作”教义在重新焕发出了它的光芒。金刚经第三品对于当代社会的意义就在于指导人们摆脱浮躁、繁杂和纷扰的生活，从而发现自己内心深处的真正快乐和满足。佛教强调人们应该从内心深处开始寻找解脱之路，由此帮助人们拥有真正的修行之路。

第五段：结论

金刚经第三品是佛教中非常重要和深刻的一部分，它阐述了佛教的无我、无相、无作的教义，并给出了这些教义在当代社会的指导意义。在实践中，人们可以将这些教义用于自我

修行中，从而帮助自己获得真正的内心平和和自在。从这个意义上讲，金刚经第三品在佛教文化中具有不可替代的地位。

金刚经名句篇三

星云大师是中国佛教界的一位杰出人物，他对佛陀的金刚经有着深刻的理解和领悟。下面我将简述我通过阅读星云大师关于金刚经的心得体会，对于佛法和人生有了新的认知和启发。

第一段：修行的动因

在许多人的修行心路历程中，最初的动因都是因为承受不了人生的压力，导致求助于佛法的修行方法。星云大师在阅读金刚经时也有类似的感受：佛陀所讲述的“坐禅三昧”是超越人类思维能力的境界，而人们日常生活所面临的问题和苦恼，正是因为没有超越自己的思维和感性经验。因此，修行之前必须沉下心来思考，仔细反思自己的人生之路和目的，找到真正的心灵居所，才能真正的摆脱世俗之苦。

第二段：舍饭修行的境界

舍饭修行是佛陀所提倡的一种行善方式，是通过将自己的食物，资产等物质财富和内心善良的情感分享给有需要的人群，去达到修行的目的。星云大师在金刚经中认为，舍饭修行是达成心灵与世界的和谐的途径之一，舍饭的人在修行过程中要将自己的心灵与生活融入到整体中去，从而达到美学、道德、情感、文化等方面的协调，形成真正的和谐社会。

第三段：空性和非常道

佛陀所讲述的空悟，即认为世界上的一切都是虚幻的，在这种认知上来看世界，不再被各种生命、事物和情感束缚，可

以摆脱个人的人生观，奋发于无限生命的宇宙观里。而非常道是指非事物，非功德，非生死，从根本上认识人的身心本质和人生起源，通过能解脱一切事物的非常道，成就真正的自由。

第四段：佛法的阴阳

佛法也有着阴阳的理论，佛道的阴是指人类的欲望，是最大的敌人。佛道的阳是指人心中道德的理念，是通过觉悟和行善，一步一步达到救度和智慧的道路。在佛陀的教诲中，要通过阴之内的阳，化解阴之外的阴。

第五段：修行的方法

星云大师在金刚经的阅读中教我们一个非常重要的修行方法——“明心静虑”，就是通过静心思考，观察外界和自我，寻找真理和突破思维的限制，达到平静和自由。例如，在座禅冥想时，要深层次地了解和思考自身的无常，深刻认识自身的面貌和极限，在思考中，使自己消除个人恐惧和压力，从而走向生命的平和与喜悦之道。

总之，通过阅读星云大师的金刚经心得体会，我们能够更深入地认知佛法及其修行方法，了解如何掌握和平衡内外心灵的力量以寻找人生的真正意义。最终，世界观，价值观和人生态度所呈现出来的和谐与进步，是我们通过读经和思考的唯一目标。

金刚经名句篇四

佛教经典《金刚经》是一部极为重要的经典，涵盖了对于人生及存在等重要问题的探讨。《金刚经》第三品中，佛陀告诉我们，所有的存在都是虚幻的，而我们的的心灵才是真正存在的，只有当我们认识到这一点，才能获得真实幸福的体验。今天，我想分享一下我的第三品心得体会。

第二段：存在即虚幻

《金刚经》告诉我们，一切存在都是虚幻的，这意味着我们所看到的世界并不是真实的，而是受到了我们自身概念与影响的包围。我们常常只能看到表象和外在线象，而忽略了内在的本质。因此，佛陀提醒我们，应该多关注我们自己的心灵，认识到内在的存在才是真正有意义的。

第三段：心灵是永恒的

佛教认为，一切存在均有起止，而心灵是永恒的。我们时常在追求物质上的快乐，却忽略了内在的真正价值。佛陀告诉我们，心灵是无止境的，只有通过思想的探索和反思，我们才能认识到身体的外在仅是昙花一现的虚幻。

第四段：修行至少要有三个阶段

佛陀同时提到，修炼并非一蹴而就，而是需要经历三个不同的阶段。在第一阶段，我们应该去除自己的执着与偏见，认识到自己的内心是有限而广阔的；在第二阶段，我们应该学会放弃所有的附着和迷恋，感受我们心灵的深厚；在第三阶段，我们可以清晰地认识到万物源于心灵，从而得到真正的智慧。

第五段：结尾

总之，我们应该经常关注自己的内心，认识到外在的一切都是虚幻的，而我们自身的心灵才是真正永恒的存在。经过修行的三个阶段，我们可以获得真正的智慧，超越所有的表象和幻象，实现内心与外在的平衡。三缘起，万法皆空，我们，可以真正的得到解脱。

金刚经名句篇五

说起《金刚经》，就一定要知道还有那浩瀚的，长达六百卷的《大般若经》。《大般若经》的宣讲经过了漫长的二十二年时间，前后在四个地方，分了十六会进行。这段时间在历史上也被称作佛陀的二转*轮时期。“般若”被喻为佛教的三乘之母，是佛教里成就无上佛果的独特智慧。《金刚经》便是取自于《大般若经》的第九会，第五百七十七卷。

《金刚经》在我国共有六种汉译本，这些译者分别是姚秦的鸠摩罗什法师、元魏的菩提流支法师、陈朝的真谛法师、隋朝的笈多法师、唐朝的玄奘法师和唐朝的义净法师这六位三藏法师。如今流通最广的，也就是大家经常念诵的，是鸠摩罗什法师的译本，因为他的翻译，行文优美流畅，读起来朗朗上口，所以被广大信众所喜爱。

《金刚经》的全称是《金刚般若波罗蜜经》。在唐玄奘法师的译本中还加有“能断”两个字，用来比喻般若的坚韧锋利，势不可挡。而“金刚”两个字则比喻般若的坚固永恒，和完美至极。

整部《金刚经》是在慧命须菩提尊者和释迦牟尼佛的问答对白中展开的。我经过这些年的研读，发现《金刚经》的义理主要是围绕着两条线索而逐层展开的。第一条，我相信大家都知道，那就是对须菩提所提问题的直接正面回答，也就是菩萨的用心和行为应该是什么样的；第二条线索是从侧面分析，我们和菩萨、和佛存在着差距，原因何在。

我们先说这第一条线索，既然是对问题的回答，那就让我们先温习一下，须菩提尊者到底在一开始问了什么，这很重要。须菩提问的意思是这样的，因为他看到，诸佛如来非常重视，也经常赞叹所有的菩萨们，所以，他现在要代表所有声闻缘觉乘的修行人，包括凡夫的修行人，请求佛陀进一步详细开示，菩萨的用心和行持究竟有什么样的与众不同，这也就是

经中所言，“菩萨应云何住，云何降服其心”。这个核心问题和对它的回答就是整部《金刚经》的灵魂所在。这个问题前后出现了两次，分别是在第二分和第十七分中。

紧接着这个问题，释迦牟尼佛在第三分和第四分中立刻就给予了明确而简捷的答复。第三分中佛是这样回答的，“菩萨应灭度一切众生，灭度无量众生已，实无众生得灭度者”。在第四分又是这样回答的，“菩萨于法，应无所住行于布施”，“菩萨不住相布施，其福德不可思量”。我们看，第三分和第四分的这两种方式的回答，其实说到底是一个意思。第三分先说菩萨发起度众生的无量善行，再说他们无众生实度的不住于相；第四分则是先说菩萨的不住于相，再说他们同时会行布施等一切善法。由此，我们可以清晰地看到，心不住相和行度众生的善法这两大要素的同时具备，是菩萨心和菩萨行的根本特征。换言之，也只有菩萨才能够做到，既消灭了一切妄念有相，身口意不再发起任何妄想妄行；同时，他又不会懈怠，而表现出孜孜不倦、马不停蹄地为度众生而做着种种善法。

为了进一步说明菩萨的这个特点，我们来把菩萨和其他的修行人之间做一个简要的对比。先说凡夫修行者，虽然也在遮止恶行，努力地做着各种善法，但是他们并没有通达无我真义，所以，不论他们是为了得福报，为了高兴，还是为了成佛，他们刹那刹那的起心动念都还没有摆脱受妄念的支配，都还属于有为法中的修行。

再看声闻缘觉乘中那些悟了道的圣人，他们通过定慧的修持，证悟了空性，也就是心不住相的另一种说法。但他们了解的空性并不彻底，也只是刚刚好把三界六道、这凡夫生命世界中存在的所有精神和物质现象空掉了，所以，他们可以不来这里投胎了。他们是佛法的受益者，但路还远远没有走完。要知道，小学毕了业和真正考上博士是完全不同的两个概念，同样，出离了六道轮回，和最后的真正成佛也是两个完全不同的概念。总之，他们是初步地达到了不住相的境界，但却

没有发起度众生的善行。可见，还是只有菩萨才会既不住于一切相，又全力以赴地为度众生而做着一切善法。

除了第三分和第四分，在后面的经文中，佛也重复做了几次回答。在第十分中有：“须菩提，诸菩萨摩阿萨，应如是生清净心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应无所住而生其心”；在第十四分中有：“须菩提，菩萨应离一切相，发阿耨多罗三藐三菩提心，应生无所住心。”“菩萨为利益一切众生故，应心不住色布施。”“菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。”在第二十三分中有“以无我、无人、无众生、无寿者，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提”，这些都是围绕着本经两次提出的“菩萨应云何住？云何降伏其心？”这个根本性的问题而作的正面回答。不难看出，菩萨以通达无我真义在积极地做着红尘中的度生事业，这便是菩萨心灵的真实写照。

那么，一开始我们说到《金刚经》还有第二条线索，那就是，我们不能够像菩萨一样堪称佛子，直接成佛，原因究竟是什么呢？在第五分中有很关键的这样一句话，“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。”可不要小看这一句话呀，这里说的可是见真如来啊！也就是说的真实意义上的成佛啊！那反过来说，如果修不到成佛，那就一定是因为没有见诸相非相，或者是虽然非了相，但非得不够彻底。《金刚经》下来的内容中，用了大量的篇幅在讲这个道理。从第五分到第十分，对我们用全部身心皈依的佛法僧三宝进行了逐次破解。第五分有“不可以身相得见如来”，这是破的我们意识中的佛的圆满身相。第六分中有，“不应取法，不应取非法”，“知我说法，如筏喻者，法尚应舍，何况非法？”。第七分中有，“如来所说法，皆不可取，不可说”。第八分中有，“所谓佛法者，即非佛法”。这三分都是在破除我们以为的佛法那固有的法相。下来的第九分是破除了声闻乘中，从须陀洹到阿罗汉的各个圣贤果位的实有存在；第十分是破除了大乘中菩萨果位的实有存在。这两分都是在破除我们以为实有的僧宝相。至此，由佛法僧三宝构建的圣教体系被驳斥

一空。可见，不论是凡是圣，只要有一相留存在心中，都无法得见真如来啊！所以，在这条菩提道上，先依法而行，最后离法所见，方是真见啊！正所谓，无驻足处且驻足，方能得到般若妙趣的真传啊！

总的来说，《金刚经》中的否定词语出现了百余次之多，不是“非”字，就是“无”字、“不”字和“否”字。还有“佛说何物，即非何物，是名为何物”，这样结构的句子共出现了二十多次，也都是围绕着“诸相非相”这个总的原理而展开的例证说明，而这些非相的假名，则只是佛菩萨们自在游戏于凡夫水月坛场之中的方便罢了。《金刚经》的高妙之处便在于不以高法而自居，任何虚虚实实，有有无无的道理，甚至包括佛法真理的本身，在这里也都没有了落脚之处，所以才得以深谙三世诸佛那不可思议的深远意境。

最后，让我们再来回顾一下《金刚经》义理的两条主要线索。第一个是正面回答须菩提所提出的问题，告诉我们菩萨是怎样用心、生心和修行的；第二个是从侧面说，如果不能像菩萨一样心不住相而行一切救度众生的善法，那究其原因，还是没有将破相进行到底，没有将最后的空相也破掉，所以罗汉们就不能够天大地大地行动起来，就不能证得十方圆满清净的无余涅槃。

拓展阅读：金刚忏法形成的主要原因

第一、罗什三藏来中国后，翻译了大量的佛经，并使般若思想为中国人所理解、所接受。在般若类经典中，《金刚经》高度浓缩了般若思想，篇幅简短，受到“好简”的中国人所欢迎。到了隋唐时期，宗派佛教的兴起，《金刚经》相关的文化形态更是丰富起来了：禅宗从五祖弘忍之后，《金刚经》已取代四卷《楞伽经》而受重视，六祖慧能的大力弘扬，奠定了《金刚经》在禅宗乃至整个佛教界的地位，如《坛经》说：

善知识!若欲入甚深法界，得般若三昧者，须修般若行，持诵《金刚经》即得见性。当知此经功德无量无边，经中分别赞叹，莫能见说。此法门是最上乘，为大智人说。

这里说《金刚经》的功德是“无量无边”的，若能持诵《金刚经》，就能见性成佛，禅宗大德们对般若思想的极力推广，促使《金刚经》被每个宗派所重视。另从唐代孟献忠的《金刚般若集验记》、段成式的《金刚经鸠异》等，对持诵《金刚经》的灵验方面所搜集的材料看，文学作品和民间故事中对《金刚经》的描绘，也能体现出《金刚经》是当时最受社会大众欢迎的佛教典籍之一。

佛教认为众生之所以轮回生死，是因为迷失自性、起惑造业；佛陀出世的本怀就是要让众生明悟自性，消除惑业，从而超脱轮回。想获得明悟自性，超脱轮回，除了“已生善令增长，未生善令生起”的“众善奉行”之外，还要“已生恶令断灭，未生恶令不生”的“诸恶莫作”。“忏悔”就是“消除惑业”的方法之一，就是一种“忏，‘已生恶令断灭’”和“悔，‘未生恶令不生’”的行为。所以，“忏悔”是佛教中很重要的一种修行方法，通常也称“忏法”。佛教忏法在中国，得到人们的重视，可能与儒家“人非圣贤，孰能无过?过而能改，善莫大焉”的主张有直接关系。

我国佛教的忏法，据说于晋代就已流传；南北朝时期，有梁简文帝、沈约、梁武帝、陈宣帝、陈文帝等，依《涅槃经》、《般若经》、《法华经》、《金光明经》等而作的诸多忏法；隋唐时期，宗派忏法比较兴盛，如天台的智顓、三阶教的信行、净土的善导与法照、华严的宗密、密宗的不空等，各个宗派都有依据自宗的经典而作的忏法流行于世；宋代有四明知礼、慈云遵式、东湖志磐、元照等都在忏法方面做了不少的工作，知礼作了数十篇忏法，慈云被称为“忏主”；辽代的通理；金代的王子成；明朝的莲池、藕益等均作了各种各样的忏法；清代有继僧、弘赞、大基、智证、西宗等也都做过忏法方面的工作。或撰写修订，或随闻科注，通过各种形式对忏法

的流行和发展做了贡献。从高僧大德们进行了大量忏法方面的撰著以及敦煌遗书中收有大量忏法方面的写本等情况看，“忏法”在中国是受到重视并得以盛行的。

第二、《金刚经》属《般若经》系统，是大乘破除妄执的代表经典，阐述无相的中观正见。诸佛依“二谛”为众生说法：一世俗谛、二第一义谛，不依世俗谛，则不得第一义谛。所以，要阐述第一义谛，就必须阐述世俗谛；第一义谛是般若毕竟空，世俗谛是缘起假名有，二者不一不异。因此，《般若经》系统的佛经中，在阐述“毕竟空”的同时，也不能忽略“缘起有”，《金刚经》的主旨是在阐明无相的空义，同时也不得不描述有为法的义趣。所以，《金刚经》本身带有的“消业思想”，恐怕是人们依此经而作忏法的最好凭籍吧！如经中说：

复次，须菩提，若善男子、善女人，受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业应堕恶道，以今世人轻贱，先世罪业则为消灭。当得阿耨多罗三藐三菩提。

这里的“消业”是指诵经说的，忏法的目的之一就是“消业”，而忏法的形式也是多种多样的。依《金刚经》而造的忏法，有赞叹般若妙法的《金刚般若忏文》，有礼敬佛的三身以及《金刚经》和说经处的《金刚五礼》，有对《金刚经》的三十二分提要作为代表一经的《金刚礼》，也有把《金刚经》的内容插入忏仪之间的《慈悲金刚宝忏》等等。这一切的思想好象都有围绕“《金刚经》能消业障”这一主题的痕迹，如《金刚五礼》说的：“金刚般若，甚深微妙，不可思议，生诸佛身，灭凡夫罪”。《金刚礼》所说的：“先身有报障，今日受持经，暂被人轻贱，转重复还轻”，更明显的是从上述《金刚经》的引文中来，《慈悲金刚宝忏》中也同样有这种倾向。从这一点上讲，《金刚经》的“消业思想”恐怕也是引发金刚忏法产生与发展的原因之一。至于《金刚般若忏文》中虽然没有提及“消业思想”，但据道宣的研究，这仍然是依经而作的悔罪文。

第三、在佛教的忏悔法里面，分“理忏”和“事忏”两种。理忏是一种“无相忏”，又称观察实相忏悔，即过去、现在所作一切罪业都是由心而起，如果了知自心本性空寂，则一切罪福之相也都是空寂，这样观察实相之理以灭其罪，称为理忏，如说：

“罪性本空由心造，心若灭时罪亦亡，心亡罪灭两俱空，是则名为真忏悔”。

在《坛经》中把“无相忏”表达得更为淋漓尽致，而六祖慧能据说又是闻《金刚经》开悟的，《坛经》中的“无相忏”与《金刚经》乃至金刚忏法有无必然的联系，姑且不论，但其义理的相通之处是显而易见的。

事忏是一种借诸仪式，至诚披露的忏悔，又作随事分别忏悔，以身礼拜瞻敬，口则称唱赞诵，意则存想圣容，披露过去、现在三业所作的罪业，如说：

“往昔所造诸恶业，借由无始贪嗔痴。从身语意之所生，一切我今皆忏悔”。

这在佛教各种忏法的形式上也表现得非常突出。

然而，以《金刚经》为主题的“忏仪”，就是把《金刚经》的般若思想纳入忏仪之中，也就是想把“理忏”与“事忏”结合起来，融为一体，从而更全面彻底地忏悔过去所造的罪障，显示自性本具的圆满清净与自在。

从《金刚经》的信仰，到忏法理论及其流传来看：《金刚经》本身是阐述般若义理的典籍，而在义理性的典籍里带有信仰性的特质，即《金刚经》中的消业思想；忏法本身具备佛教的信仰性，而在信仰性的忏法里融入了“理忏”这义理性的特质，即忏法里“罪性本空”的般若思想；由此形成了《金刚经》相关的各种忏法。说明《金刚经》与忏法的结合，正是中国

义理性佛教与信仰性佛教相互融合的结果。

金刚经名句篇六

- 1、但是作为一个已皈依的佛徒，我发誓我会尽可能的多学习佛教教义，并且运用佛法义理来帮助芸芸众生。
- 2、所以，为了更好地理解英语习语的意义，更加有效地使用它们，我们必须对习语的语义理据作一个深入细致的探讨。
- 3、有时候，一个巴利单词具有如此丰富的内涵，仅仅坐下把它们勾画出来，对于阐明佛陀的教导，作用不亚于一篇义理长文。
- 4、从认知语言学和功能语言学来看，这样构成的术语义理与原词相通，翻译时可相互参照。
- 5、郭雍是宋代义理易学的代表人物之一，其核心的思想是“《易》言三才之道”。
- 6、通过对《大学》义理的纲要即“三纲领”和“八条目”的内涵分析，“格物”是成就工夫的起点。
- 7、义理是日本社会的基本伦理道德观念，主要有“对社会的义理”和“对名誉的’义理”两类。
- 8、本文从横渠文本的义理脉络出发，讨论了横渠思想中所蕴涵的生态伦理观念。
- 9、理据包括语音理据，形态理据，语义理据和词源理据。
- 10、但是，由于义理之学所依托的历史条件不同，故而在知识依据、思想旨趣、知识形态等诸多方面均有自己的传统内涵，而不同于西方哲学。

11、这种新兴文体后来不但发展出繁复的写作技法，其解经时所重新萃取、建构之义理层面，也具有经典诠释学的研究价值。

12、在《周易》中，形式就是象数，内容就是义理。

13、这既表现在佛教题材、语汇和意象的使用，又表现为佛学义理在作品中的体现。

14、其深刻的经济义理表现为有助于效益的提高，减少交易费用，提高成交量。

15、它主要通过以佛教义理对现代科学的诠释，实现佛教在科学时代的宗教功能。

16、由“理”和“象”所昭示的两种不同思维形式出发，形成为了解读《周易》文本的两大阵营—义理易学和象数易学。

17、文章从构词形式、词义理据及语义属性等方面对粮食英语词汇进行了探讨。

18、曾国藩开创的湘乡文派是建立在湖南固有的“情韵”和“义理”两个文学传统基础之上，也取决于湖南地域独特的地理和风俗。

19、这个体系不以古文的文学性为旨归，而是靠古文的“义理”来维系的。

20、中国历史学自古以来就存在着重考据和重义理两种治学传统。

21、在荀学义理研究方面，马克思主义学者开拓出荀学研究的新方法。

22、他的经学研究特点鲜明，主张“以训诂明义理”，提倡

把经典内容的考据和义理思想的探究并重。

23、大体来说其理论特点主要表现为：汇通考据与义理；

24、“一本圆融”体现了程颢哲学的特色，也是程颢所体贴出的儒家义理。

25、从语义理据来看，英汉俚语的一大特点就是带有鲜明的修辞色彩。

26、杜光庭是唐末五代著名道士，学识渊博，著述颇多，其中有道教义理方面的佳构，也有大量富含奇异文学色彩的篇章，这些道教理论和文学作品中还蕴含着许多审美思想。

27、日语中的“义理”用英文怎么说？

28、譬喻是《法华经》的主要表法方式，是佛学义理和文学性高度结合的体现。

29、作者隐然尝试将以上三种宗教性的诠释安置于一个天人合一之义理框架的现代诠释辩证发展当中。

30、而那些更早的石刻，如在最近印度北部发现的一件阿弥陀佛像（阿弥陀佛是大乘佛教所崇拜的佛像），在其中也表达了非大乘的义理。

金刚经名句篇七

在生活中，我们都希望变得更加坚强，以面对生命的变幻和挑战。金刚经是一部开启心灵的宝典，也是一个关于修行的道行指南。在我接触金刚经后，深入学习，逐渐了解到生命的真谛与自我内在的力量。入门读经时，我开始触摸到心柔情弱的困境，翻开经卷时，我闻到了生命中的味道，深入人心，寻找真正的自己。

二、平衡心境，回归本心

金刚经中心流的思想，强调一种庄严而神秘的境界，即万物同性、相依相关和本具自性的观念。它让我深刻认识到每个人都有自己的使命，为了顺从生命的规律而不断养成和扩大，心态要求平衡，回归本心。只有这样，才能避免过多的悲喜情绪过于追求，避免欲望与贪婪带来的干扰，以最初的心态感受、体味生命。在情感和思想上达到了平衡，我得到了深度和清晰度的境界，这是一种真正意义上的解脱。

三、抛开执着，修得圆满

金刚经中提出的“无我境界”概念，在我看来相当妙趣。这个概念是说，我们并没有真正的个体和身份，只存在于整个宇宙共同的无限空间。这个概念带给我们带来了重要启示，即摆脱了自我和执着对于我们的约束和束缚。一切的一切，皆是天成，都不同于我的需求、积累和延续。逐渐抛开执着，我收获了人生困扰的解脱，舒展了精神的空间，最终修得了圆满之境。

四、返璞归真，获得自由

金刚经中透露出一种关于返璞归真的气愤，人们往往对于自然、对于宇宙会保持着异化和分割。然而，这个过程过于单向和偏见，遮蔽了人类走向真正的自由。利用金刚经的思想，需要我们走自己的道路，摆脱束缚和偏见，获得自由和解脱。这种解脱是一种心灵的独立，人类回归到本该有的状态，即自由、静思、探究。这是一种叫做返璞归真的境界，也是命运中的至高处境。

五、心灵共鸣，归于大道

金刚经最大的特点就是它不以传道，而是注重心灵的共鸣。在把握精神空间的时候，我们要学会捕捉与人的共鸣，去发

现创新。这样，我们就能与宇宙相互呼应，搭建彼此的桥梁，走向真正的境界。通过金刚经的领悟，我开始体会到宇宙和自己之间的关系，而这种关系需要逐渐建立在心灵的共鸣之时。而我们要做的，就是在寻求到自己的心灵共鸣之后，及时朝向自己的方向，实现灵秀之途的好处。

金刚经名句篇八

《金刚经》是诸佛的心髓，三乘圣者的如意源泉。下面是《金刚经》的义理，希望能对你有所帮助。

说起《金刚经》，就一定要知道还有那浩瀚的，长达六百卷的《大般若经》。《大般若经》的宣讲经过了漫长的二十二年时间，前后在四个地方，分了十六会进行。这段时间在历史上也被称作佛陀的二转*轮时期。“般若”被喻为佛教的三乘之母，是佛教里成就无上佛果的独特智慧。《金刚经》便是取自于《大般若经》的第九会，第五百七十七卷。

《金刚经》在我国共有六种汉译本，这些译者分别是姚秦的鸠摩罗什法师、元魏的菩提流支法师、陈朝的真谛法师、随朝的笈多法师、唐朝的玄奘法师和唐朝的义净法师这六位三藏法师。如今流通最广的，也就是大家经常念诵的，是鸠摩罗什法师的译本，因为他的翻译，行文优美流畅，读起来朗朗上口，所以被广大信众所喜爱。

《金刚经》的全称是《金刚般若波罗蜜经》。在唐玄奘法师的译本中还加有“能断”两个字，用来比喻般若的坚韧锋利，势不可挡。而“金刚”两个字则比喻般若的坚固永恒，和完美至极。

整部《金刚经》是在慧命须菩提尊者和释迦牟尼佛的问答对白中展开的。我经过这些年的研读，发现《金刚经》的义理主要是围绕着两条线索而逐层展开的。第一条，我相信大家都知道，那就是对须菩提所提问题的直接正面回答，也就是菩萨的

用心和行为应该是什么样的；第二条线索是从侧面分析，我们和菩萨、和佛存在着差距，原因何在。

我们先说这第一条线索，既然是对问题的回答，那就让我们先温习一下，须菩提尊者到底在一开始问了什么，这很重要。须菩提问的意思是这样的，因为他看到，诸佛如来非常重视，也经常赞叹所有的菩萨们，所以，他现在要代表所有声闻缘觉乘的修行人，包括凡夫的修行人，请求佛陀进一步详细开示，菩萨的用心和行持究竟有什么样的与众不同，这也就是经中所言，“菩萨应云何住，云何降服其心”。这个核心问题和对它的回答就是整部《金刚经》的灵魂所在。这个问题前后出现了两次，分别是在第二分和第十七分中。

紧接着这个问题，释迦牟尼佛在第三分和第四分中立刻就给予了明确而简捷的答复。第三分中佛是这样回答的，“菩萨应灭度一切众生，灭度无量众生已，实无众生得灭度者”。在第四分又是这样回答的，“菩萨于法，应无所住行于布施”，“菩萨不住相布施，其福德不可思量”。我们看，第三分和第四分的这两种方式的回答，其实说到底是一个意思。第三分先说菩萨发起度众生的无量善行，再说他们无众生实度的不住于相；第四分则是先说菩萨的不住于相，再说他们同时会行布施等一切善法。由此，我们可以清晰地看到，心不住相和行度众生的善法这两大要素的同时具备，是菩萨心和菩萨行的根本特征。换言之，也只有菩萨才能够做到，既消灭了一切妄念有相，身口意不再发起任何妄想妄行；同时，他又不会懈怠，而表现出孜孜不倦、马不停蹄地为度众生而做着种种善法。

为了进一步说明菩萨的这个特点，我们来把菩萨和其他的修行人之间做一个简要的对比。先说凡夫修行者，虽然也在遮止恶行，努力地做着各种善法，但是他们并没有通达无我真义，所以，不论他们是为了得福报，为了高兴，还是为了成佛，他们刹那刹那的起心动念都还没有摆脱受妄念的支配，都还属于有为法中的修行。

再看声闻缘觉乘中那些悟了道的圣人，他们通过定慧的修持，证悟了空性，也就是心不住相的另一种说法。但他们了解的空性并不彻底，也只是刚刚好把三界六道、这凡夫生命世界中存在的所有精神和物质现象空掉了，所以，他们可以不来这里投胎了。他们是佛法的受益者，但路还远远没有走完。要知道，小学毕了业和真正考上博士是完全不同的两个概念，同样，出离了六道轮回，和最后的真正成佛也是两个完全不同的概念。总之，他们是初步地达到了不住相的境界，但却没有发起度众生的善行。可见，还是只有菩萨才会既不住于一切相，又全力以赴地为度众生而做着一切善法。

除了第三分和第四分，在后面的经文中，佛也重复做了几次回答。在第十分中有：“须菩提，诸菩萨摩阿萨，应如是生清净心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应无所住而生其心”；在第十四分中有：“须菩提，菩萨应离一切相，发阿耨多罗三藐三菩提心，应生无所住心。”“菩萨为利益一切众生故，应心不住色布施。”“菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。”在第二十三分中有“以无我、无人、无众生、无寿者，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提”，这些都是围绕着本经两次提出的“菩萨应云何住？云何降伏其心？”这个根本性的问题而作的正面回答。不难看出，菩萨以通达无我真义在积极地做着红尘中的度生事业，这便是菩萨心灵的真实写照。

那么，一开始我们说到《金刚经》还有第二条线索，那就是，我们不能够像菩萨一样堪称佛子，直接成佛，原因究竟是什么呢？在第五分中有很关键的这样一句话，“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。”可不要小看这一句话呀，这里说的可是见真如来啊！也就是说的真实意义上的成佛啊！那反过来说，如果修不到成佛，那就一定是因为没有见诸相非相，或者是虽然非了相，但非得不够彻底。《金刚经》下来的内容中，用了大量的篇幅在讲这个道理。从第五分到第十分，对我们用全部身心皈依的佛法僧三宝进行了逐次破解。第五分有“不可以身相得见如来”，这是破的我们意识中的佛的圆满身相。

第六分中有，“不应取法，不应取非法”，“知我说法，如筏喻者，法尚应舍，何况非法？”。第七分中有，“如来所说法，皆不可取，不可说”。第八分中有，“所谓佛法者，即非佛法”。这三分都是在破除我们以为的佛法那固有的法相。下来的第九分是破除了声闻乘中，从须陀洹到阿罗汉的各个圣贤果位的实有存在；第十分是破除了大乘中菩萨果位的实有存在。这两分都是在破除我们以为实有的僧宝相。至此，由佛法僧三宝构建的`圣教体系被驳斥一空。可见，不论是凡是圣，只要有一相留存在心中，都无法得见真如来啊！所以，在这条菩提道上，先依法而行，最后离法所见，方是真见啊！正所谓，无驻足处且驻足，方能得到般若妙趣的真传啊！

总的来说，《金刚经》中的否定词语出现了百余次之多，不是“非”字，就是“无”字、“不”字和“否”字。还有“佛说何物，即非何物，是名为何物”，这样结构的句子共出现了二十多次，也都是围绕着“诸相非相”这个总的原理而展开的例证说明，而这些非相的假名，则只是佛菩萨们自在游戏于凡夫水月坛场之中的方便罢了。《金刚经》的高妙之处便在于不以高法而自居，任何虚虚实实，有有无无的道理，甚至包括佛法真理的本身，在这里也都没有了落脚之处，所以才得以深谙三世诸佛那不可思议的深远意境。

最后，让我们再来回顾一下《金刚经》义理的两条主要线索。第一个是正面回答须菩提所提出的问题，告诉我们菩萨是怎样用心、生心和修行的；第二个是从侧面说，如果不能像菩萨一样心不住相而行一切救度众生的善法，那究其原因，还是没有将破相进行到底，没有将最后的空相也破掉，所以罗汉们就不能够天大地大地行动起来，就不能证得十方圆满清净的无余涅槃。

我希望通过对《金刚经》脉络的梳理，能让我们对《金刚经》有一个更新更深的认识，愿我与在座的大家在《金刚经》智慧的加持下，早日共登无余涅槃的彼岸。

拓展阅读：《金刚经》的纲要

金刚经者，乃佛令发菩提心，行菩萨道者，圆离凡情圣见，以行六度万行之轨范也。故曰，我应灭度一切众生，灭度一切众生已，实无众生得灭度者。良由内不见能度之我相，外不见所度之人及众生相，中不见所得无余涅槃之寿者相。四相圆离，六尘不著，故得称性遍修六度万行，以上求佛道，下化众生也。正所谓无所住而生心，生心而无所住。若有所住，则所生之心，便堕于凡情圣见之中。便与三轮体空，一道清净之义相戾。是故应无所住而生其心一句，实为此经纲要。亦为一切行菩萨道者之指南。

金刚经名句篇九

开宗明义章第一

仲尼居，曾子持子曰：“先王有至德要道，以顺天下，民用和睦，上下无怨。汝知之乎？”

曾子避席曰：“参不敏，何足以知之？”

子曰：“夫孝，德之本也，教之所由生也。复坐，吾语汝。”

“身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也。

身行道，扬名于后世，以显父母，孝之终也。夫孝，

始于事亲，忠于事君，终于立身。《大雅》云：‘无念尔祖，聿修厥德。’”

天子章第二

子曰：“爱亲者，不敢恶于人；敬亲者，不敢慢于人。爱敬

尽于事亲，而德教加于百姓，刑于四海。盖天子之孝也。
《甫刑》云：‘一人有庆，兆民赖之。’”

诸侯章第三

在上不骄，高而不危；制节谨度，满而不溢。高而不危，所以长守贵也。满而不溢，所以长守富也。

卿大夫章第四

非先王之法服不敢服，非先王之法言不敢道，非先王之德行不敢行。是故非法不言，非道不行；口无择言，身无择行；言满天下无口过，行满天下无怨恶：

三者备矣，然后能守其宗庙。盖卿大夫之孝也。

《诗》云：“夙夜匪懈，以事一人。”

将本文的word文档下载到电脑，方便收藏和打印

推荐度：

[点击下载文档](#)

[搜索文档](#)